

# ظاهرة التسول في المغرب والأندلس خلال عصر المرابطين والموحدين

د. إبراهيم القادري بوتشيش

كلية الآداب - مكناس -

## ملخص :

يحاول هذا المقال أن يثير الغبار حول ظاهرة اجتماعية مهمة في المصادر التاريخية الوسيطية والدراسات الحديثة على السواء، وهي ظاهرة التسول خلال عصر المرابطين والموحدين. وفيه تعرض الباحث لذكر عوامل غياب هذه الظاهرة في الإسطوغرافيا التقليدية، والصعوبة التي يصطدم بها الدارس المعاصر عندما يتصدى لمعالجتها.

وبعد ذلك تصدى الباحث لتحليل العوامل التي ساهمت في استفحال ظاهرة التسول، «فنعزأها إلى التحولات الاقتصادية والاجتماعية التي عرفها المجتمع المغربي في القرن 6 هـ (12م)، وانتقاله إلى حارة استهلاكية»، فضلا عن تجذر الإزمة العامة التي تمخضت عنها تغيرات سلبية في وتيرة المعيشة وارتفاع الأسعار وكثرة المجاعات. وانتقل بعد ذلك إلى وصف مظاهر التسول، فتحدث عن أماكن تجمع المتسولين في المساجد والأسواق وأبواب المنازل والطرق ليتعرض بعد ذلك إلى مواقف مختلف الشرائح الاجتماعية من المتسولين، فابان عن موقف التحفظ والحذر الذي تبنته فئات العامة، في الوقت الذي أبدى المتصوفة تعاطفا واضحا معهم. في حين وقفت الدولتان المرابطية والموحدية موقف العاجز عن استيعابهم داخل المجتمع.

لاتوجد في تاريخ المجتمع بالمغرب والأندلس، شريحة تعرضت للنسيان والاهمال والطمس، أكثر من شريحة المتسولين. فالمؤرخون القدامى لم ينصفوها قيد أنملة، بل أسدلوا عليها في كتاباتهم ستارا من الصمت

والتهميش، باستثناء ابن خلدون<sup>(1)</sup> الذي خص ظاهرة التسول عموما بالتفاته هامة رغم قصرها، فقرنها بعمران المدن، مؤسسا بذلك معلمة هامة في مسار الرؤية الاجتماعية لهذه الظاهرة. أما المصادر الأخرى، فلم تشر إليها إلا بنصف الكلمات، مما يجعل مهمة الدارس في استقصائها من الصعوبة بمكان.

يعزى هذا التهميش - فيما أرى - إلى موقع المتسولين في الخارطة الاجتماعية؛ واحسب انهم ظلوا يمثلون شريحة لم يكن لها أي دور في عملية الانتاج، بل إنها شكلت عبءا ثقيلا على كاهل الدولتين المرابطية والموحدية اللتين عجزتا عن استيعابهم وإدماجهن في كيان المجتمع، فضلا عن بعدهن عن المواقع السياسية والحقول المعرفية؛ ناهيك عن توجهات المؤرخين الذين جبلوا على طمس اخبار الشرائع الاجتماعية الدنيا. لذلك ليس من قبيل الصدفة ان يغدو المتسولون نسيا منسيا، لا في نسيج الاسطغرافيا الوسيطية فحسب، بل في كل مايتم بصلة الى المجال الثقافي مثل كتب الطبقات والتراجم والدواوين الشعرية، وغيرها من المصنفات التي تحوي مادة تاريخية.

وعلى غرار المؤرخين القدامى، أحجم الدارسون العرب المعاصرون عن تناول ظاهرة التسول، وهو أمر يفسر بشحة النصوص، فضلا عن حداثة حقل التاريخ الاجتماعي، عكس الدراسات الأوروبية التي نحت منحى جريئا في هذا المجال، بسبب الوفرة النسبية للمادة التاريخية، فأولت اهتماما للمهمشين في المجتمعات، وضمنهم المتسولون والفقراء<sup>(2)</sup>.

(1) المقدمة ج 3. طبعة لجنة البيان العربي تحقيق د. عبد الواحد وافي. ص 861 - 862 ومما قاله في هذا الشأن : « واعتبر ذلك في أحوال الفقراء والسؤال، فإن السائل يقاس أحسن حالا من السائل بتمسنان أو وهران. ولقد شاهدت بفاس السؤال يسألون أيام الأضاحي أثمان ضحاياهم، ورأيتهم يسألون كثيرا من أحوال الترف واقتراح المأكول، مثل سؤال اللحم والسمن وعلاج الطبخ والملابس والماعون كالغربال والآنية. ولو سال سائل مثل هذا بتمسنان أو وهران لا ستنكر وعنف وزجر ».

(2) انظر على سبيل المثال :

- L. Colin : *Les misérables dans l'occident médiéval*. Edition du Seuil 1976.
- V. RAU: "La pauvreté et l'assistance aux pauvres pendant le moyen âge".  
in : *cahier de la pauvreté*: 1967 - 68.

صحيح أن رصد هذه الظاهرة بالنسبة لمجتمعات الغرب الإسلامي في العصر الوسيط، تظل محاطة بمجموعة متشابكة من الصعوبات، وفي طليعتها قلة النصوص والوثائق. غير أن التنقيب بدقة عن المادة المدفونة في ثنايا المصنفات القديمة، والحفر في التراث المخطوط، قمين بتزليل بعض العوائق والمثبطات.

ولحسن الحظ، فإن كتب المناقب والتصوف التي لازال معظمها - للأسف - مخطوطا، تلقي أضواء مبهرة على هذه الظاهرة المغيبة في المصادر التاريخية. فبحكم تعاطف المتصوفة مع الفقراء والمتسولين، يمكن رصد بعض المعلومات، التي تمكن - رغم ضآلتها - من رسم الخطوط الكبرى لهذا الجانب المطموس. كما أن كتب الحسبة، وبعض الأمثال الشعبية، تنذر الزوايا المظلمة من الموضوع. في ضوء هاته الملاحظات، سنتنصب محاولتنا على القرن السادس الهجري الذي عرف حكم الدولتين المرابطية والموحدية، وذلك حسبما تسمح به المادة المتاحة.

لامراء في انتماء المتسولين الى اصول اجتماعية فقيرة، نشأت عن التحولات الاقتصادية التي شهدتها المجتمع المغربي - الأندلسي في القرن 6 هـ (12 م)، واستفحال الفوارق الطبقية، وازدياد حركة البذخ والترف، حينما غزت مدينة الأندلس الدولة المرابطية، وقلت الموارد الحربية، وأصبح الجيل الثاني من أمرائها ينسلخون عن مبادئهم الإصلاحية التي حملوها في بداية الدعوة، ويجنحون للمتعة والدعة والانغماس في حضارة «استهلاكية» نجم عنها كثرة النفقات، فأفرغ بيت المال،<sup>(3)</sup> وارتفعت الاسعار بشكل مدهش<sup>(4)</sup>، وتجدرت الأزمة الاجتماعية التي

(3) ابن عبد العظيم الأزموري : بهجة الناظرين (مخطوط) ورقة 15 ظهر - ابن الأحمر : يهوتات فاس الكبرى طبعة الرباط 1972 ص 20 - مؤلف مجهول : الحلل الموشية تحقيق زمامة وزكار. الرباط 1978. ص 81 و82.

(4) عرفت الاسعار ارتفاعا مهولا إبان المرحلة الأخيرة من عصر المرابطين فقد بلغ مد القمح سنة 526 هـ بالمغرب والأندلس 15 دينارا، انظر ابن القطان، نظم الجمان تحقيق محمود مكي، طبعة تطوان (دت) ص 197، كما بلغ نصف القفيز أثناء الاجتياح الموحدى ثلاث دنانير للسطل. انظر : البيدق : أخبار المهدي بن تومرت وبداية دولة الموحدين. تحقيق عبد الوهاب بن منصور. طبعة الرباط 1971. ص 53.

عبر عنها أبو بكر بن العربي<sup>(5)</sup> بصريح العبارة بقوله : ((وقد عظم الخطب في هذا الزمان، حتى لا يدري العبد على أي شيء يبكي، أعلى فوات دنياه أم على فوات دينه، أم على إخوانه في القربات، أم على أعوانه على الصالحات، أم على دروس العلم وطموسه، أم على اتفاق الخلق على إنكار المعروف وتعريف المنكر، أم على نفسه التي لاتطاوله على طاعة... أم على ولده الذي لا يرى فيه للعين قرة، أم على جاره الذي لا يغمض له على عورة، أم على أميره الذي لا يرى فيه إلّا ولاذمة...)) وهو نص غني عن كل بيان.

ورغم ما جاءت به الدعوة الموحدية من آمال عريضة لكل الشرائح الاجتماعية، فإن انتهاء «الفترة الذهبية» من حكم المومنين، فتحت الباب على مصراعيه من جديد أمام الأزمات التي عادت لتلقي بثقلها على المجتمع، في الوقت الذي خمدت فيه الطاقة الاندفاعية الجهادية بعد موقعة العقاب، وبدأت خزينة الدولة في النضوب<sup>(6)</sup>.

بناء على ذلك، نعتقد أن شريحة المتسولين لم تكن سوى إفرازا لهذه الأزمات، وانعكاسا للتناقض الاجتماعي الذي تمخض عنه بروز تناقضات اجتماعية، وقطاعات غير قادرة على تحصيل عيشها، عاجزة عن الاندماج في عملية الانتاج.

<http://Archivebeta.Sakhrit.com>

ومع ان احد الجغرافيين<sup>(7)</sup> اكد أن عدد المتسولين ظل ضئيلا بالأندلس، بحكم ان عادة الأندلسيين (( إذا رأوا شخصا قادرا على الخدمة يطلب سبوه وأهانوه ))، فالواقع يثبت ان عددهم كان من الكثرة بحيث ما أثار انتباه ابن عبدون، فخصص لهم حيزا من رسالته في الحسبة<sup>(8)</sup>، ومن خلال النصوص الواردة في هذه الحسبة وغيرها، يمكن الوقوف على

(5) سراج المريدین (مخطوط) ورقة 57. نقلًا عن الطالبی: آراء أبي بكر بن العربي الكلامية، طبعة بيروت (دون تاريخ) ص 87.

(6) ابن أبي زرع: الأندلس المطرب، طبعة الرباط 1973 ص 240.

(7) ابن سعيد: برواية المقرئ: نفح الطيب، طبعة بيروت 1965 تحقيق إحسان عباس. ج 1 ص. 205.

(8) "رسالة في الحسبة." نشرها ليفي بروفنسال ضمن كتاب ثلاث رسائل في الحسبة، طبعة القاهرة 1955 ص 24.

الاماكن التي كان يتجمع فيها المتسولون، وفي مقدمتها المساجد والجوامع والأسواق. فابن عبدون الأنف الذكر، لاحظ انهم كانوا يستغلون فرصة يوم الجمعة لولوج المساجد، استدرازا لعطف المصلين. لذلك طالب القائمين بشؤون المسجد والمؤذنين، (( الا يترك ساع في رحاب الجامع ))<sup>(9)</sup>. ومن جهته، كشف ابن الزيات<sup>(10)</sup> وغيره<sup>(11)</sup> عن الجامع الذي جرت العادة ان يجتمعوا فيه بمراكش حين اشار الى مجاعة اجتاحت المدينة، فذكر ان احد المتصوفة جمع كافة الفقراء والمتسولين بجامع علي بن يوسف (( فاخرج قمحا وسمنا كان عنده، ففرقه عليهم حتى لم يبق منه شيء ))). كما ان بعض السؤال نهجوا أسلوب الانقطاع والانزواء في المساجد رجاء في الصدقة والإحسان<sup>(12)</sup>.

وإلى جانب المساجد، اعتاد المتسولون على ارتياد الطرقات والأسواق وسؤال الناس حاجتهم. وبهذا الخصوص، ورد في ترجمة أبي عمران موسى بن إسحاق المعلم أنه (( ما جاءه قط مسكين وعنده ما يعطيه إلا أعطاه، فإن لم يكن معه شيء، قام معه الى السوق يمشي على الناس، ويسأل له ))<sup>(13)</sup>.

وفي نفس المنحى تذكر إحدى الروايات المنقبة أن رجلا ذهب الى السوق وبحوزته درهم، فقابلته أحد السائلين يرجو إحسانه<sup>(14)</sup>.

ومما يؤكد انتشار المتسولين في الاسواق، أن أبا العباس السبتي اعتاد على الجلوس في أسواق مراكش لحض الناس على الصدقة، وتوزيع القدر الذي جمعه عليهم<sup>(15)</sup>.

(9) نفس المصدر والصفحة.

(10) كتاب التشوف لرجال التصوف تحقيق احمد التوفيق طبعة البيضاء 1984 ص 24.

(11) المازوني : صلحاء وادي شلف (مخطوط) ص 227.

(12) ابن الزيات : م.س ص 216.

(13) المازوني : م.س ص 264.

(14) ابن الزيات : م. س ص 288 ترجمة 130.

(15) ابن الزيات : أخبار أبي العباس السبتي. نشره أحمد التوفيق على هامش كتاب التشوف لابن الزيات ص 452.

وثمة من المتسولين من جبلوا على الالتجاء إلى أبواب المنازل، والسؤال عن حاجتهم. ذكر ابن الزيات (16) في هذا المعنى أن أبا العباس السبتي لم يستسغ - في أحد الأيام - أكل العشاء الذي قدمه له أهله بسبب سائلة وجدها أمام باب داره دون عشاء.

واعتماد البعض على إخراج الطعام للمحاييغ الذين قصدوا أبواب منازلهم، حتى صار ذلك سنة وتقليدا، ولاغرو فإن أبا يعقوب يوسف بن أحمد - أحد أعلام الحقبة موضوع الدراسة (( كانت عاداته أن يخرج للسائل الطعام )) (17).

أما بعض متسولي الأندلس، فقد نحو منحى آخر، إذ كانوا يقومون بجولات في الطرقات، وينشدون مقاطع من الأغنيات الشعبية أو الزجل، كسبا لعطف ورحمة المارة (18).

في حين سلك المتسولون في بعض المدن المغربية نهجا آخر، إذ استغلوا المواسم والأعياد الدينية لاستدراار عطف الناس. ففي فاس، يذكر التميمي (19) في ترجمة أحد الزهاد، أن والده خرج في عيد عاشوراء قاصدا المسجد الجامع، فرأى جماعة منهم يتضوعون جوعا، ويستجدون المارة وقاصدي المساجد في هذا اليوم الديني، مما يعكس حرصهم على استغلال «المقدس» لتمرير خطابهم الاستعطائي.

وتعوزنا المعلومات الكافية للوقوف على مدى استجابة الرعايا لاستجداءاتهم، باستثناء بعض الأمثلة الشعبية التي عبرت عن شعور العامة تجاههم، ومنها يفهم أن هؤلاء «وعوا» أن ظاهرة التسول كانت «حرفة» لها قواعدها واسلوبها الخاص (20)، مما جعلهم يتخذون أحيانا

(16) نفسه ص 466.

(17) نفسه ص 405 ترجمة 226.

(18) بالنتيا: تاريخ الفكر الأندلسي، ترجمة حسين مؤنس - طبعة مدريد 1945 (ط 1) ص 160.

(19) كتاب المستفاد في مناقب العباد (مخطوط) ص 29.

(20) قالت أمثال العامة: " إذا أتبلت بالسعي قصد الديار الكبار " انظر: مقاد عبد الرحيم: (أمثال العامة وحكمها في الأندلس من كتاب "حدايق الأزهري" لابن عاصم الأندلسي الغرناطي. مجلة التراث الشعبي. صيف 1988 ص 102. وقالوا أيضا: " بخل من سعا وأهترق " مثل رقم 277 انظر: الزجالي: دي الأولموسري السولام في نكث الخواص والعلوم. تحقيق الأستاذ محمد بن شريفة طبعة فاس 1975 ج 1 ص 262.

أسلوب الحيلة والحذر من بعض السائلين، بل الامتناع عن تقديم أي مساعدة للقادرين منهم على العمل، وهذا مايفسر قول ابن سعيد<sup>(21)</sup> عن سكان الأندلس إنهم (( إذا رأوا شخصا قادرا على الخدمة يطلب سبوه وأهانوه )).

بيد أن كتب المناقب والتصوف تكشف - بجلاء - أن شريحة المتصوفة تعاطفوا مع الفقراء والمتسولين. وحسبنا أن المتصوف الزاهد أبو عبد الله التاودي أثر سائلا فتصدق عليه بثيابه، وبقي دون ملابس<sup>(22)</sup>. وتذكر رواية منقبية أن متصوفا تصدق بميزره على سائل جاء يستجديه<sup>(23)</sup>. وفي نفس السياق، أورد ابن الزيات<sup>(24)</sup> في ترجمة أبي شعيب أيوب بن سعيد الصنهاجي أن متسولا وقف عليه، واشتكى له مرضه وفقره وكثرة عياله، فطلب من أحد مريديه أن يحسن إليه. ولعل هذا النص يكشف أسلوب الاستجداء، الذي عول على الجانب الانساني والعاطفي من خلال الشكوى التي كانت تعتمد على عدة عناصر مثل الفقر والمرض وكثرة العيال.

ولايساورنا شك في أن ظاهرة التسول عرفت انتشارا كذلك بين النساء، فقد ورد في ترجمة أبي إسحق الأندلسي أنه اشترى مع مريديه طعاما للعشاء، فإذا بمتسولة تشكو ما ألم بأبنائها من جوع، فأثرها بالطعام المذكور<sup>(25)</sup>، مما يعكس ألوان الحرمان التي عانت منها المرأة، وخصوصا التي فقدت زوجها، فاضطرت إلى احترام مهنة التسول.

ومما يعكس صحة قاعدة تجاوب المتصوفة مع المتسولين أن أحدهم جمع خلال مجاعة عصفت بالمغرب سنة 535 هـ كل السائلين والفقراء (( فكان يقوم بمؤونتهم، وينفق عليهم ما يصطاده من الحوت وغيره إلى أن أخصب الناس ))<sup>(26)</sup>.

(21) انظر هامش رقم 7.

(22) ابن الزيات : م. س ص 274 ترجمة 120.

(23) التميمي : م.س ص 136.

(24) المتصوف ص 190 - 191 ترجمة 62.

(25) نفسه ص 310 ترجمة 154.

(26) نفسه ص 183 ترجمة 59.

ولم يدخر كافة المتصوفة الآخرين وسعا في إمداد المتسولين بالصدقات، بل إن الموسرين منهم بذلوا لهم بسخاء كل ما ملكت أيديهم. فأبو العباس أحمد بن محمد بن يوسف من أهل سلا (( كان ذا مال فتصدق بجميعه ))<sup>(27)</sup>.

واستغل الولي الزاهد أبو الحجاج يوسف بن موسى الكلبي ما بعثه إليه الأمير المرابطي علي بن يوسف من أموال (( فلم يخرج إلى أغمات من مراكش حتى فرقه على المساكين ))<sup>(28)</sup>. وكان متصوف آخر يجمع ما يلفظه البحر من مباح الطعام فيبيعه ويشتري بثمنه خبزا، ويمسك خبزتين ويتصدق بالباقي على المساكين<sup>(29)</sup>.

وتذكر بعض المصادر المنقبية أن المتصوف أبي يعزى، كان إبان اشتغاله بالرعي، يقبض من أرباب المواشي رغيفين كل يوم، فيمسك رغيفا واحدا، ويتصدق بالثاني على رجل منقطع في المسجد، وبعد ذلك انقطع رجل آخر، فأثره على نفسه بالرغيف الثاني<sup>(30)</sup>. وبعد أن امتلك أرضا للتعيش بها، صار يتصدق على الفقراء بـ 9 / 10، ويحتفظ لنفسه بالعشر فحسب، ويقول : (( إنني أستحيي أن أمسك تسعة أعشار، وأصرف العشر للمساكين، فإن هذا من سوء الأدب مع الله عز وجل ))<sup>(31)</sup>. ولشدة إيثار بعض المتصوفة، كان أحدهم يجرد أولاده من الثياب، ويعطيها لأبناء المحاويج والمتسولين<sup>(32)</sup>.

ومن القرائن الأخرى التي تعكس ماحظي به المتسولون من عطف المتصوفة، أن أبا إبراهيم إسحاق بن محمد الهزرجي (( كان يسأل عن

(27) نفسه ص 165 ترجمة 48.

(28) المازوني : م.س ص 222 - 223.

(29) نفسه ص 226.

(30) ابن الزيات : م. س ص 216 ترجمة 77.

(31) ابن سعد : النجم الثاقب فيما لأولياء الله من مفاخر المناقب (مخطوط) ص 194.

وكذلك : ابن قنفذ : أنس الفقير وعن الحق. تحقيق محمد الفاسي وأدولف فور طبعة الرباط 1965 ص 25.

(32) العبدوني : يتيمة العقود الوسطى (مخطوط) ص 418.



الأيّام وأولاد الفقراء فيكسوهم ((<sup>(33)</sup>). كما أن أحد المتصوفة جمع في عام مجاعة قدرا هاما من المال من أعيان مدينة بجاية ثم فرقه على مجموعة من المتسولين، (( واشترى مايقوم بهم من الطعام، وجعل قيما يقوم بهم، وأغناهم عن السؤال ))<sup>(34)</sup>.

ويقدم أبو العباس السبتي النموذج الأمثل لتعاطف هذا القطاع الاجتماعي مع المتسولين وكافة الفقراء والمحتاجين. وحسبنا أنه (( كان رحيمًا عطوفًا على المساكين واليتامى والأرامل ))<sup>(35)</sup>. بل كان من أكبر الدعاة إلى تثبيت قيم الرحمة والإحسان داخل المجتمع. فقد أجمعت المصادر على أن مذهبه مبني على عدم تكديس الأموال في يد الأغنياء، وضرورة بذلها بسخاء للفقراء، وقرن ذلك بشعائر العبادة<sup>(36)</sup>. وكان كلما أتاه رجل ملتصا ببركته (( يقول له « تصدق ويتفق لك ماتريده ))<sup>(37)</sup>. وكان يرى أيضا أن سبب انحباس المطر وحدوث القحط والمجاعات، يرجع إلى بخل الناس وعدم إحسانهم للمتسولين<sup>(38)</sup>.

وإذا كان تعاطف المتصوفة مع هؤلاء مسألة لا يرقى إليها الشك، فإن موقف السلطتين المرابطية والموحدية ظل سلبيًا. فليس ثمة إشارة واضحة إلى أي محاولة قامت بها للاستئصال آفة ظاهرة التسول، أو إيجاد حلول ناجعة لها. ومن ثم بقيت قيم الرحمة والإحسان من جانب الرعايا تجسد الحل الوحيد للتخفيف من بؤس هذه الفئة الاجتماعية، ولكنه كان حلا

(33) نفسه ص 418.

(34) ابن الزيات : م.س ص 429 ترجمة 256.

(35) ابن الزيات : أخبار أبي العباس السبتي (مخطوط) ورقة 193 ظهر.

(36) يفسر أبو العباس السبتي رفع المؤمن يديه في تكبيرة الصلاة بأنها تعني تخليه عن كل شيء لله، وعدم الاحتفاظ لنفسه بالقليل والكثير. كما يفسر الركوع بالمشاطرة في كل شيء. أما السلام في نهاية الصلاة فتعني في نظره الخروج عن كل شيء وتسليمه لله تعالى. وتحدث عن فرائض الصلاة وسننها ومستحباتها انطلاقًا من هذه الرؤية. فتحية المسجد بركعتين تعني أن المنحني يضع أعز أعضائه الذي هو الوجه على الأرض. ويمثل وجهه ماله الذي هو أعز الأشياء. انظر التفاصيل عند ابن الزيات : أخبار أبي العباس السبتي (مخطوط) ورقة 207 وجه.

(37) نفسه ص 60.

(38) التبتكتي : كتاب نيل الابتهاج بتطريز الديباج. طبعة بيروت (دون تاريخ) ص 60.

على حساب مبدأ تحقيق العدالة والمساواة. والصدقة على المتسولين تعكس فشل وعود الدعوتين الإصلاحيتين المرباطية والموحدية في محو آثار الفقر وتحقيق العدالة الاجتماعية. كما أن رجحان كفة الرحمة والإحسان على حساب مبدأ العدالة والمساواة، هو في حد ذاته اعتراف ضمني بطبيعية التفاوت في الفقر والغنى داخل المجتمع. ولعل هذا ما أضعف " الوعي " الطبقي عن طريق تخفيف الضغوط على المتسول الذي اضطر الى التخلي عن كفاحه أو النعمة على أوضاعه ما دامت الصدقة والاحسان يخففان عنه بعض مصاعب الحياة.

صفوة القول أن التسول جسد ظاهرة اجتماعية خطيرة في عصر المرباطين والموحدين، وازدادت تجدرا بسبب الازمات والمجاعات التي اجتاحت المغرب والاندلس. وقد تبين أنها شكلت حرفة لها قواعدها وأسلوبها الخاص، وأنها انتشرت بين الرجال والنساء على السواء. ولم يستطع المرباطون أو الموحدون أن يجتثوا جذورها، مما يعكس فشلهم في تحقيق مبدأ العدالة الاجتماعية الذي رفعوه شعارا في ايديولوجيتهم الإصلاحية. وإذا كان هذا البحث المتواضع قد أثار الغبار حول هذه الظاهرة الاجتماعية المسكوت عنها، فإن صاحبه لا يزعم الحسم فيها في هذا المجال الضيق، بقدر ما يسعى إلى تحفيز الباحثين لإثارة تساؤلات أخرى حولها، وتوسيع رقعة البحث حتى تنصف فئة اجتماعية حرمت من موارد الرزق، كما حرمت من الدخول إلى التاريخ...